

ترجم هذه الرسالة من اللغة الهندية الى العربية وذيّلها
بضميمة مهمة وسأها

مكتبة

الارشاد والعون

الى

Checked
1987

شجرة الكون

الشيخ صالح بن الشيخ سالم با خطاب
صدر المدرسين ونائب المفتي في جمعية
نظام محبوب بمحيدرآباد الدكن

واما شجرة الكون باللغة الهندية فمن المصنفات الايقة للشيخ
العلامة عبد القادر محمد الصديقي الحيدرآبادي

فهرسة الكتاب

مطالب	صفحة	مطالب
الروح الخنزى	١٣	المقدمة
عالم المتال	١٤	الاصطلاحات الضرورية
عالم الشهادة	١٥	الوجود الحقيقى
الجوهر الهائى	١٥	الاحدية والوحدة
شكل الكل	١٨	والواحدية
الشكل الخنزى	١٨	مرتبة الصفات الالهية
النسائط والمركبات	١٨	اقسام الصفات
ذو والعقول	١٩	المعلوم
الانسان	١٩	اقسام الحقائق
صاحب الوسى	٢٠	المعلوم الاعظم
غير صاحب الوسى	٢١	معانى الجمل
الجن	٢١	استعداد الاعيان
عالم البرزخ والقيامة	٢٢	المراتب الخارجية
النجاة	٢٢	الوجود الاعتبارى
مسائل مهمة من المترجم	٢٣	الجوهر والعرض
المذاهب فى الوجود	٢٥	عالم الارواح
ربط الحادث بالقديم	٢٨	الروح الاعظم والعين
الاختتام	٣١	الاعظم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله . والصلوة والسلام على الرسول سيدنا محمد بن عبد الله .
وآله واصحابه ومن والاه . وبعد فيقول العبد الفقير الى عفروملاه التواب
الرابي رحمة ربه الوهاب . المدعو بالشيخ صالح ابن العلامة المرحوم
الشيخ سالم باحطاب قدس الله روحه و نفعا ببركاته . هذا تعريب
الرسالة الفائقة . والزلالة النافعة . المسماة بشجرة الكون (التي هي باللغة
الهندية) تاليف الجهمذ العلامة . والمدقق الفهماء . الشيخ محمد عبد القدور
سلالة العلماء من آل الصديق . مسلم القول في كل تحقيق و تدقيق .
جعلتها بالعربية باصرار احباب عزيز على اصرارهم . ولا تسعني للودة
والخلوص مخالفتهم ومن جملة اولئك انخلص من الاحباب . محب العلماء
ومنيع الفضائل بلا ارياتاب . مخدومنا ذوالجاه العالي . صاحب المجد
والمعالي . الفاضل المحترم . حميد الخصائل والشيم . النواب نغريار جيك
بهادر صدر المهام ووزير المال بمحيدرآباد . ايده بمزيد الشرف والاقبال
رب العباد . فاشادتهم الى غنم . وعبارتهم لدى حكم . عند تمكيد حال
وتشويش بال . من كيد الاعداء والحساد . جازاهم الله ما يستحقونه
يوم المعاد . مفوضا امرى الى الهادى الى سبيل الرشاد . غير مبال بهم
متكلا على رب العباد . متسليا بما ورد قاتل الله الحسد ما اقبحه
بد آبصاحبه فلا انتقام اشفى مما فيه الحساد كفاهم ما يتجرعونه مما يفتت
الاكباد . الآ وان كانت هذه الرسالة في الظاهر وجيزة . لكنها في الحقيقة
عزيزة . اشتملت على الكنوز المدفونة . وتضمنت على الاسرار المصونة .
وسميتها الارشاد والعون الى شجرة الكون . جل قصدي بذلك تذكرة
لمن يتذكر او يخشى . ورجاء فيما عنده تعالى ثوابا وزلي .

وكان ذلك بسعادة العهد الميمون من المهد الذي البسه الله لباس العز
بالدوام . وحلاه بحلية النصر المستعمر بمرور الليالي والايام . ببقاء سمو
حضرة من احي سيرة الخلفاء الراشدين . سلطان العلوم شمس الملة والدين
من ملك الاجساد والقلوب بالمن والاحسان . معدن العدل ومركز الامان .
اعلى حضرة النواب مير عثمان على خان بهادر لازالت الالسن والقلوب
مثنية عليه بالتشاكرك . ولا برحت سمائب فضله على الخلائق مشغولة بالتماطر
خلد الله ملكه وادام ايامه بالسعادة والسيادة . وحفظه واولاده بعين
العناية والرعاية . آمين والله الموفق والمعين . وهذا اوان الشروع في
المقصود بعون الملك المعبود .

بسم الله الرحمن الرحيم

(١) المفهوم - هو المعنى المتعلق من اللفظ او العنوان .

(٢) المعدوم - هو المفهوم الذى يتعلق من اللفظ او العنوان ولم يكن له مصداق ولا معنون كشرىك البارى فان لفظه ومعناه فى الذهن (موجود) ولكن ليس له مصداق لاذهننا ولا خارجا

(٣) الموجود - " الف ، كل مفهوم وعنوان يتعلق وله مصداق ومعنون سواء كان فى الذهن او فى الخارج فهو موجود .
" ب ، " للوجود معنيان الاول مابه الموجودية والثانى الكون والحصول فالمعنى الاول اى مابه الموجودية هو شئ خارجى ينتزع ويؤخذ منه معنى الثبوت او الوجود والمعنى الثانى اى الكون والحصول هو ما يحصل فى الفهم والعقل من وجود شئ وثبوتة فالكون والحصول مفهوم انتزاعى وامر ذهنى علمى ينتزع من امر خارجى والمعنى الآخر المعبر عنه بمابه الموجودية هو منشاء للكون والحصول والمنتزع عنه للكون والحقيقة له والمبدأ والاصل والذات .

المراتب الخارجية - فسيأتى بيا نها ان شاء الله تعالى .

الوجود الحقيقى - " الف ، " للوجود الحقيقى اسماء منها الوجود بالذات .

الواجب . اللا تعين . اللا اعتبار . الغيب المطلق .

الوحدة المطلقة لا بشرط شئ (اعم من بشرط
اللا كثرة ومن بشرط الكثرة)

« ب » ، فالوجود الحقيقي بمعنى ما به الموجودية عين
ذات الحق سبحانه وتعالى والا يلزم الاستكمال بالغير .

« ج » ، الوجود خير محض والعدم شر محض فان
لم تظهر من شئ بعض آثار الوجود فهو عدم اضافي
يقرب عليه الشر الاضافي و اى امر كان الخير فيه كثيرا
والشر قليلا فهو حقيق لان يؤخذ ويختار والامر الذى
يكون فيه الشر كثيرا والخير قليلا فهو جدير للترك
فقوانين التمدن تكون مبنية على الخير الكثير عملا
والشر الكثير تركا لكن فى امور الدنيا والشريرة
توصل فى الدارين الى الخير الكثير . والشئ
الواحد يمكن ان يكون باعتبار خيرا وبآخر شر كالشر
الاضافي مقتضاه ذالك واما باعتبار الوجود نكل شئ
خير لان الوجود خير محض .

« د » ، الوجود المحض والوجود المطلق منحصرفى
ذات الحق سبحانه وتعالى فالاشياء باسرها اعدام
اضافية فلا تخلو عن شرو الحاصل ان من لوازم
المخلوقات اعدام اضافية يلزمها الشر لان التعيين دال
على الامتياز وعلى خروج شئ ما وهو العدم . وتعين
المخلوقات . اضافى وعدمى واما تعين البارئ تعالى
فذاق وجودى اى بغير الاضافة الى غيره وبلا

خروج شئ عنه فلا يظهر الوجوب الذاتي ولا الاستغناء
الذاتي من الممكن البتة اذ اى شئ اظهر عدما او شرا
من الافتقار والا احتياج الذاتي .

(الاحدية) «الف»، ويقال لها الهاهوت . وهو . والشان
التزيهى والغيب المطلق وبشرط لاشئ وبشرط اللاكثرة
والا نانية العظمى

ووب،، الاحدية ذات منزهة عن الظنون والاوهام
لأجمال للكثرة فى هذا الشأن

ووج،، ويكون فى الاحدية العلم الذاتى والنودو
الوجود والشهود فهى بنفسها العلم والعالم والمعلوم ولكن
لا يعتبر ذلك لان الامتياز والغيرة لا اعتبار لها هنا .

(الوحدة) «الف»، تسمى حقيقة محمدية بشرط شئ بالقوة
وبشرط الكثرة بالقوة .

ووب،، الوحدة ذات فيها قابلية للكثرة ولكن ليست
الكثرة بالفعل وتسمى هذه القابليات شيونا ذاتية .

(الواحدية) «الف»، بشرط شئ بالفعل وبشرط الكثرة بالفعل
ووب،، الواحدية ذات فى علمها الكثرة بالفعل والمراد
بالكثرة كثرة الاسماء والصفات والمعلومات وان
شيئت قلت (اعتبرت فيها الكثرة)

«ج»، الاحدية والوحدة والواحدية اعتبارات مختلفة
لذات واحدة لانها ذوات او اشياء مختلفة .

« مرتبة الصفات الالهية »

« الف » مرتبة الصفات الالهية يقال لها الجبروت

« ب » مرتبة الالهوية . مرتبة جامعة لجميع الكمالات الذاتية واجمالها ومرتبة الصفات تفصيلها وتسمى مرتبة الالهوية مرتبة اللاهوت ايضا .

« ج » الشرك « هو اشراك شئ ما مع الله تعالى في الوجود بالذات او في الصفات بالذات

« د » الذات هي مرجع الصفة يعنى ما تقوم بها الصفة وحيث ان جميع الكمالات راجعة الى ذات الله تعالى والعيوب والنقائص ترجع الى ذات الممكن فذات الله تعالى ذات بالذات و ذات الممكن ذات بالعرض فالذات الحقيقية ليست الا ذات الحق وهو عين الوجود

« هـ » الصفات الالهية عين الذات باعتبار المنشاء والمنتزع عنها يعنى انها تنتزع من ذات واحدة . وغير الذات باعتبار المفهوم يعنى انها اعتبارات مختلفة ومعان متغايرة ومفاهيم متباعدة .

« و » كل معلوم كلئى حقيقة كلية او عين ثابتة كلية يكون له اسم الهى كلئى او تجلى كلئى . وكل معلوم جزئى او عين ثابتة جزئية يكون له اسم الهى جزئى او تجلى جزئى وبأثر التجلى الهى تظهر الاعيان الثابتة والاسم الهى او التجلى الهى يسمى بالعين الثابتة والعين الثابتة مربوبة وعبدائه وباتصال الاسم الهى والعين الثابتة يخلق الوجود الخارجى الذى هو مظهر للاسم او التجلى .

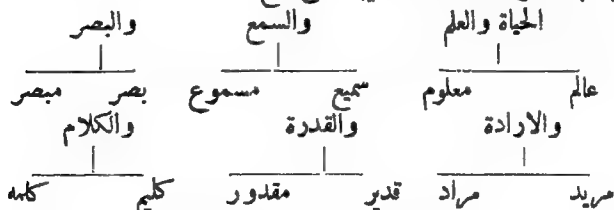
« ن » التجلى الالهى والعين الثابتة لا تظهر ان بل باتصالها يخلق شئ مركب ويظهر .

« ح » الاسماء الالهية تريد أن تؤثر في مربوباتها لكنها متضادة و مختلفة كالحائى والرب والميت فلهذا لا تؤثر ولا تعمل في عين واحدة في وقت واحد معا واسم المقسط باعانة اسم الحكيم يرتب هذه الاسماء فالترتيب العام والنظام الكلى يسمى تقدير اوعلى وفق التقدير تظهر الاشياء وظهورها هكذا يسمى قضاء .

« ط » جميع الاشياء سواء كانت صغيرة او كبيرة لا تخلو عن جميع الاسماء الالهية لكن بعض الاسماء يكون مقدما و حاكما والاسماء الاخرى تكون معينة و تابعة له .

« ي » المعطل هو الذى لا يفعل الفعل على وقته فالاسماء الالهية باسرها تفعل على وقتها فليس اسم منها معطلا .
« التقسيم الاول للصفات .

« الف » الصفات الحقيقية - كل شئ كان بالذات يسمى حقيقيا و كل شئ كان بالعرض يسمى اعتباريا - الاعتبارى معنيان (١) ما كان له منشاء واصل فهو اعتبارى حقيقى و انتزاعى و (٢) ما لم يكن له منشاء واصل فهو اختراعى و اعتبارى محض - (٣) الصفات الحقيقية التى لا تكون باعتبار المخلوقات و الاضافة اليها وهى سبع .



التقسيم الثاني للصفات - هي ايجابية وسلبية فالاجابية ما كانت فيها دلالة على وجود الكمال كالحى والعليم والتقدير وغير ذلك . والسلبية ما كانت فيها دلالة على التنزيه عن نقص ما كالتغنى والصمد والقدوس وغير ذلك .

التقسيم الثالث للصفات - هي بسيطة ومركبة البسيطة او امهات الصفات هي ما دلت على معنى واحد وهى سبع صفات هى وعليم وسميع وبصير ومريد وتقدير وكليم - والمركبة ما كانت مركبة عن الصفات البسيطة ودلت على معان شتى كالخلاق والرب والمميت .

التقسيم الرابع للصفات - (١) اسم الذات و (٢) اسم الصفه و (٣) اسم الفعل - فاسم الذات ما دل على الذات كالقدوس والغنى والصمد - واسم الصفه ما كان فيه ظهور الوصف كالعليم والتقدير والقوى والجميل - واسم الفعل ما كانت فيه دلالة على وقوع الفعل كالخلاق والرزاق والمذل والمعز والمحي والمميت وغير ذلك

التقسيم الخامس للصفات - الاسماء اللاهوتيه زوجان لا يخلو عن احدهما صفة اصلا - وهى الاول والآخر - والظاهر والباطن -

التقسيم السادس للصفات - جلالية وجمالية فالجلالية هى ما تتعلق بالقهر كالقهار والمذل والخافض والمتقم والجمالية هى ما تتعلق باللفظ كاللطيف والرحمن والرحيم والكريم والحواد -

التقسيم السابع للصفات - ثمانية وعشرون اسماء الهية مع اسماء كيانية والحروف المتعلقة بها وهى هذه -

البديع	الباعث	الباطن	الآخر	الظاهر
عقل الكل	نفس الكل	طبيعة الكل	الجوهر الهيا	شكل الكل
همزة	ها	عين	حا	غين
الحكيم	الحيط	الشكور	الغنى	المقتدر
جسم الكل	العرش	الكرسى	فلك البروج	فلك المنازل
خاء	قاف	كاف	جيم	سين
الرب	العليم	القاهر	النور	المصور
فلك زحل	المشتري	فلك المريخ	فلك الشمس	فلك زهرة
يا	صاد	لام	نون	راء
المبين	القابض	الحى	الحى	المحيث
فلك القمر	كرة النار	هوا	ماء	الطين
دال	ثا	زا	سين	ضاد
الرزاق	المذل	القوى	اللطيف	الجامع
نبات	حيوان	ملك	الجن	الانسان
تا	ذال	قا	با	ميم
				واو

وهذا التفصيل انما هو على رأى بعضهم وان لم يكن له تعلق بالتصوف احببنا ان نبين معتقدهم تفصيلا وعندى ان هذا المذهب لا يخلو عن اثر الفلسفة القديمة والنجوم .

« المعلوم » يخلق الله تعالى كل شئ بعلمه واتقان حكيمته والالزم الجهل والا ضطرار فالمعلومات الالهية تسمى اعيان ثابتة . وكان امركن كان للاعيان الثابتة ثم خلقت الموجودات فالاعيان الثابتة داخلية فى مرتبة الذات الالهية ولما كانت فى المرتبة الداخلية ليست من المخلوقات اذ ليست تحت

امركن وبالحملة ما كان بعد امركن فهو مخلوق و ما لم يكن بعد امركن فليس بمخلوق كاسماء الله وصفاته ومعلوماته اى الاعيان الثابتة .
 « الحقائق قسبان » الهية وممكنة فالحقائق الالهية اسماء الهية معلومة له تعالى والحقائق الممكنة ممكنات معلومة له تعالى قبل الخلق . وظهور الاعيان الثابتة من ذات الحق تعالى فى علمه يسمى فيضا اقدس . وخروج الاعيان الثابتة بعد الامر لها بكن يسمى فيضا مقدسا و يترتب الفيض المقدس والاعيان الخارجية على الاعيان الثابتة فى علمه تقدس وتعالى على الفيض الاقدس .

« المعلوم الاعظم » المعلوم الاعظم او العين الثابتة المحمدية هو واحد بذاته جزئى حقيقى تعرض له الكلية بسبب المعلومات الجزئية التى هى ظهورات ومظاهر له . فهذه الكلية العارضة له لا تقدح ولا تؤثر فى تعينه الذاتى وتشخصه وكونه جزئيا حقيقيا لا نهيا اعتبارا ان متغيرا ان فلا تناقض .

« المعلومات الجزئية » الف » المعلومات الجزئية للمخلوقات تسمى اعيانا ثابتة وحقائق الاشياء . وماهيات الاشياء (للكميات) وهويات (للجزئيات)

« ب » للجعل معنيان احدهما ظهور الاعيان فى العلم بالتجلى العالى والفيض الاقدس . فهذا الجعل فى الحقيقة بمعنى الاحتياج الى الواجب اذ العلم صفته وهذا الجعل هو الجعل البسيط لان الفيض الاقدس لا تظهر به الا الذوات والحقائق فى العلم . ثانيهما وجود اعيان المخلوقات بالفيض المقدس وكونها منشاء للآثار فى الخارج فهذا الجعل بمعنى الخلق والايجاد هو الجعل المركب لان الحقائق ترتب عليها آثار الوجود بالفيض المقدس

«ج» القفيض المقدس للاستعدادات الكلية للاعيان و
الاستعدادات الكلية من لوازم الاعيان فكما ان الاعيان ليست بمخلوقة
فكذلك الوازمها لان مرتبة العلم والمعلوم اقدم من مرتبة القدرة والمقدور
والخلق والمخلوق .

«د» اعلم ان استعداد الاعيان قسمان كلي وجزئي فالاستعدادات
الكلية من لوازم العين الثابتة وليست بمخلوقة ولا مشروطة بشرط
خارجي . والاستعدادات الجزئية هي تفاصيل الاستعدادات الكلية في
عالم الخلق وهذه التفاصيل مطابقة للاستعداد الكلي ومشروطة بشرائط
ومخلوقة للقيوم الحق تعالى .

«هـ» والافعال التي تكون بعد الارادة اختيارية ولكن الارادة
والامور التي قبلها ليست باختيارية اذ لا ارادة بالارادة والا لتسلسل
من لم يكن له ارادة ولا اختيار فهو مجنون غير مكلف .
«و» الممكن لا يوجد بمكنا ولا يخلقه سواء كان ذاتا او فعلا فمن ثم
ما كان مخلوقا خالقا بل انما هو كاسب للفعل اذ اعطاء الوجود من شان
الواجب لا الممكن .

«ز» اذا أمر رجل بفعل ما فوجود ذلك الفعل ليس بضروري
واما اذا كان الامر (كن) للفعل نفسه فلا بد من وجود ذلك الفعل .
«ح» اذا أمر احد بفعل وكان ذلك الفعل من سبب حقيقة فتعطي
الارادة اولاً ثم يومر الفعل بكن فيوجد ذلك الفعل واذا أمر بفعل ثاني
طبيعته عنه وكان ذلك الفعل على خلاف مقتضى العين الثابتة لا تحصل له
الارادة ولا يومر الفعل بكن فاذا لا يصد ذلك الفعل منه ففي هذه
الصورة يكون المقصود من الامر اظهار عدم قابلية المأمور بذلك وايضا

تأبى العين الثابتة بالقوة الثامة بلسان الحال ظهور ذلك الفعل و ان كانت
هى التى تطلب الفعل بلسان المقال .

« المراتب الخارجية تبتدأ بعد « كن فيكون » وهى مرتبة المخلوقات
ولا يظن ظان ان مرادنا بكونها خارجية انها مباينة او خارجة عن ذات الحق
سبحانه وتعالى بالكلية بل انها تغير مرتبة العلم بالحكمة لان العلم لا ترتب
عليه الآثار وهذه المرتبة ترتب عليها الآثار ولا يظن ايضا ان العين الثابتة
زالت عن العلم الالهى او صارت موجودة فى الخارج كلابل العين الثابتة
الآن ايضا ليست بموجودة فى الخارج وانما ظهرت العين الثابتة باختلاط
الوجود الحقيقى - والعجب ان ليس فى الخارج الوجود وهو واحد
محض والاعيان الثابتة كثيرة لكنها ليست بموجودة فى الخارج وباختلاطهما
يرى الوجود الواحد متعدد اوالاعيان الثابتة الغير الموجودة فى
الخارج ترى موجودة .

« الوجود الاعتبارى » يسمى اضافيا وبالعرض وممكنا وعبودية .

« ب » وحيث ان وجود الممكن يكون بالعرض لذلك يكون مفقرا

ومحتاجا الى الوجود بالذات اى الواجب تعالى فى كل لحظة وآن لانه قيوم
وامداد الوجود المتعلق بالعالم يسمى نفسا رحمانية فالعالم فى كل آن يقضى
بقهر الاحدية ويوجد بالنفس الرحمانية وهذا الاعدام والايحاد
على الدوام يسمى تجردا لامثال . واما امداد الوجود الشخصى فيسمى
الرحيمية .

« الجوهر » هو الممكن المستقل الذى لا يكون فى محل ولا فى موضوع
على راي الحكماء واما عند الصوفية فليس شئ غير الوجود مستقلا

والاشياء التى تدعى الحكماء بمجهريتهاهى فى الحقيقة امراض او صفات ومظاهر او شيون للوجود الحقيقى واعلم ان الوجود يعرض لجميع الاشياء عند الحكماء وفى مذهب الصوفية جميع الاشياء تعرض للوجود .

« العرض » هو الممكن الغير المستقل الذى يكون فى محل او موضوع او ذات واقسامه تسعة الكم اى العدد والكيف اى الكيفية والاضافة اى النسبة والزمان اى معيار الحركة والمكان اى الامتداد الموهوم او السطح الحاوى والوضع اى النسبة الى اشياء اخرى والى اجزاء نفسه بعضها ببعض او الهياثات او الشكل والملك اى الهية الحاصلة باحاطة اشياء خارجية والفعل اى تثيرشئ على آخر والافعال اى قبول اثر الغير وفعله والتأثر .

« عالم الارواح » يسمى عالم الارواح عالم الملكوت وعالم الامر ايضا ويكون منزها عن الصورة والشكل والوزن والزمان والمكان ووجود هذه الاشياء وبلوغها الى الكمال ليس تدريجيا ولكن تكون فيها امهات الصفات والحاصل ان الروح مركب من العين الثابتة وتجلي الاسماء الالهية فالارواح حادثة وتحت امركن .

« ب » للخلق معنيان الاول الاحداث والايجاد ومحلها عالم الشهادة وعالم الارواح والثانى الاحداث تدريجيا ومحلها عالم الشهادة فقط ويقابله عالم الامر المتعلق بالارواح .

« ج » واعلم انا اذا نسبنا الى غير الحادث فهو سرمد مثلا نقول مرتبة ذاته تعالى متقدمة عن صفة الحياة او عن الروح او عن المشهودات .
واذا نسبنا الى الحادث الغير التدريجى فهو دهر مثلا نقول الروح الاعظم متقدم عن الارواح الجزئية او المشهودات

واذا نسبنا الحادث التدريجي الى مثله فهو زمان مثلا الاب متقدم
عن الولد .

« الروح الاعظم » الذى جميع الارواح مظاهره هو الروح
المحمدى (صلعم) المسمى ايضا بروح الكل و روح العالم و قلب العالم
والا نانية الكبرى

« العين الاعظم » ان شئت قلت ان الوجود تشخصان و تعينان
(١) التعين الذاتى الذى يبقى فى كل حال (٢) التشخصات الاعتبارية التى
لا تزال تتبدل كزبد فانه جزئى حقيقى متعين تعرض له الطفولية والشبة
والكهولة والشبيبة ولا يصير بذلك كلياً ولا اعتبارياً

« عقل الكل » الروح الاعظم باعتبار كونه عالم و فاعلا و موثرا
يسمى عقل الكل اى العقل المحمدى صلعم .

« نفس الكل » الروح الاعظم باعتبار كونه معلوما او منفعلا او متاثرا
يسمى نفس الكل اى النفس المحمدية صلعم .

« الطبيعة المحمدية » وتسمى الطبيعة الكلية - تتركب بامتزاج عقل الكل
ونفس الكل

« ب » ويسمى عقل الكل قلبا و نفس الكل لوحا لان تجلى العلم
الالهى او ظله يكون على عقل الكل اولاً ثم يظهر فى نفس الكل .

« الروح الجزئى » اعلم ان لكل ذرة يكون روحا جزئيا و اذا
اجتمعت الذرات و لحقت لها حالة اجتماعية و حصلت بامتزاجها طبيعة
خاصة تعلقت بها روح خاصة و حيث ان هذه الطبيعة توجد فى تلك

الذرات ترتيبا خاصا لذلك تصير روح هذه الطبيعة حاكمة على روح تلك الذرات .

« الارواح التى لاتتعلق بنظام العالم » هم المهيمنون او الكروبيون وهم الملائكة المشغولون فى عبادات خاصة ازلا وابدالا دخل لهم فى نظام العالم .

« الروح المتعلق باجساد العالم » تفصيل الاجساد المذكور فى عالم الشهادة .

« الملائكة اولوالعزم » فى جميع الاشياء ظهور الصفات الالهية ولكنها بواسطة العين الاعظم والروح الاعظم وبالملائكة اولى العزم ظلها يتجلى فى جميع العالم مثلا مظهر العلم فى الملائكة جبريل عليه السلام فى كل فرد لا بد من مركز جزئى من القوة العلمية او القوة الجبرئيلية .

« اتباع اولى العزم من الملائكة » اتباع اولى العزم من الملائكة هم نواب واعوان لهم .

« عالم المثال » الف « يكون فى عالم المثال امتداد وشكل وصورة ويسببه يرى فيه كالمكان ولكنه منزّه عن المكان والزمان لانك ترى فى عالم المثال مالا يسعه حجرتك بل بيتك وملكك بل الارض كلها وترى الان ما كان فى الماضى وما سيكون فى المستقبل مع ان الماضى والمستقبل لا يجتمعان مع الحال .

« ب » الخيال ينقسم الى قسمين الاول الخيال المتصل او المطلق فهو خيالنا الذى لا اصل له ولا طائل تحته والثانى الخيال المنفصل او المقيد وهو ماله المنشاء والحقيقة لانه منفصل عنا و قائم بنفسائه ومقيد بحقيقته

وليس بارادتنا وتحت قدرتنا وهو خيال الانسان الكبير اى العالم كما ان عالم الشهادة جسده وعالم الامر وروحه ويقال له عالم المثال والبرزخ الاول .
 « ج » عالم المثال ليس داخلا تحت الزمان بل هو تحت الدهر فلذلك يرى فيه المضى والاستقبال والحال ولا يشترط لروية ما فيه نور الشمس ولا ضياء السراج .

« د » تتشكل فى عالم المثال الا رواح والمعانى وتظهر صور ما فى المراتب التى قبل عالم المثال وتظهر فيه مثل ما فى عالم الشهادة وما تحت ذلك .

« هـ » واعلم ان الكشف على اقسام الاول ما يكون فى الصور الحقيقية كالروايات الصادقة والثانى ما يكون فى الصور المجازية التشبيهية والمجازية قسان الاول ما لم يكن من قبل النفس فيه زيادة ولا نقصان . والثانى ما كانت فيه زيادة او نقصان من قبل النفس كالروايات المطلوبة للتعبير . والثالث ما يكون مختلفا غلطا مخترعا كاضغاث الاحلام .

« و » وفى بعض الاحيان يكون الخيال محسوسا فى الشهادة من شدة قوته .

« ز » واذا صار شئ من العالم العلوى مرئيا فى عالم المثال فلا يقدح ذلك فى اصل تجرده وكونه غير ذى صورة .

« ح » جمع الهمم ودفع الخطرات واستقرار الخيال على نقطة واحدة يعين فى الكشف وفتح عالم المثال .

« ط » واذا تأملت بالتوجه الصادق بان لك صدق قول القائل .

العيش نوم والمنية يقظة . والمرأ بينهما خيال سارى

ولكن ذلك ليس خيالنا وتحت ارادتنا وقدرتنا بل يرجع الى علم الواجب جل مجده لا يستطيع احدهد ذلك فعلى هذا ان لنا قدرة واستطاعة على خيالنا ولكن ليس لنا سلطان على انفسنا لاننا فى الحقيقة لسنا خيالات لا نفسنا بل نحن علم لانحر كما قيل .

نه ثلاثه سة ثليكي هه بلائى آسمانى ميرا اعتبار حسرت ميرا اعتبار هوتا يقول الشاعر لا يندفع بدفع احد فانه بلاء سماوى وأمر الهى فيانفس لو كان اعتبارى - اعتبارى لا ندفع بدفعى يعنى انه يقدر ان يفنى خيالاته لكن لا يقدر ان يفنى ذاته لا نهى قائمة بعلم الله واتقان حكمته وكمال صنعته .

« عالم الشهادة » ويقال له عالم الناسوت وعالم الخلق وعالم الملك - يكون محسوسا بالحواس الظاهرة .

« ب » وتخلق الاشياء فى عالم الشهادة بالتدريج ولها فيه وزن وشكل وصورة وخرق والنيام وسائر خواص المادة وهى داخلة تحت الزمان والمكان .

« ج » لا تعلم الاشياء ولا تشاهدها فى عالم الشهادة الا فى زمن الحال واما المضى والمستقبل فليسا بمشاهدين .

واعلم انه لا يوجد شئ ما فى عالم الشهادة الا وله وجود فى العوالم الفوقانية سواء كان الموجود جوهر او عرضا او خطأ او هندسة ايا ما كان .

« الجوهر الهائى » هى ذرات دقيقة وجد العالم باثلاثتها وانتظام وتركيب فيما بينها .

« شكل الكل »

اعلم ان ذرات الجوهر الهبائي تتنظم بعضها ببعض وتظهر في اشكال متنوعة فيقال للشكل المشترك الكلي من ذلك شكل الكل (اى الشكل المسمى صلعم) وباعتبار كونها قابلة للتشكل ومحلا للصور يقال لها هيولى الكل اى الهيولى المحمدية صلعم .

« الشكل الجزئى » احدى واربعون هيولاء جزئية واثنتان

واربعون اجسام جزئية مظاهر للاشكال الجزئية ومظاهر الهيولى الكلى الهيولى الجزئى ومظاهر الجسم الكلى الاجسام الجزئية .

« البسائط » البسائط عند الحكماء المتقدمين اربعة الماء والنار

والهواء والتراب . وعند حكماء زماننا هي اثنتان وسبعون او تزيد على ذلك ومن جعلتها على هذا القول الفضة والذهب والحديد والنحاس لهذا جل سعى هؤلاء المتأخرين فى التحليل . واما عند العرفاء فكل شئ من المخلوقات مظهر اتركيب الاسماء الالهية والاضافة والنسبة التى بينهما ولكن ذاته تعالى وصفاته المقدسة غير مركبة فلا ترى ولا تظهر اصلا فكل ما ظهر فهو حادث ومركب اعتبارى لان الاعتبارية تعرض المركب لا البسائط .

« المركبات » الحدوث والتجدد لا يظهر الا فى المركبات . لانه فى الحقيقة

لا مظهر لذاته تعالى التى هى بسيطة محضة ولا لصفاته البسيطة اذ لا مظهر الا وقد كمننت فيه صفات عديدة .

« الجمادات » توجد فى الجماد الابعاد الثلاثة (وهى الطول والعرض

والعمق) ولا يكون فيه نمو ولا حياة حسية .

« النباتات » توجد في النباتات الابداء الثلاثة والنمو نوع من الحياة ولكنها لا تستطيع على نقل المكان من محل الى آخر .

« الحيوانات » يوجد في الحيوانات الامتداد والنمو والحياة الحسية والاحساس الظاهري والحواس الخمسة ويسير من التفكير .

« ذوو العقول »

حاصلة لهم اقصى القوة الارادية والا اختيار العالى فى البدء يكون ذوو العقول عند منتهى نقطة القوس النزولى من دائرة الامكان فاذا ارتقوا وطفقوا يطؤون القوس الصعودى وبلغوا الى اقصى نقطة القوس الصعودى فحينئذ يصير روح العالم الصغير بل العالم الكبير وانموذ جاله وهذا التخصيص مخصوص بجناب الانسان فلذلك يمتاز بتاج الخلافة وشرفها .

« الانسان »،

اعطى الانسان القوى الشهوية والغضبية والعلمية فاذا صارت القوة العلمية مغلوبة صار الانسان اخس من الحيوانات كما قال تعالى كالا نعام بل هم اضل واذ اغلبت القوة العلمية وتشرفت بالمعرفة الربانية صار الانسان اشرف من الملائكة وكان حاكما على العوالم العلوية والسفلية . والعلم بمقائق الاشياء والتشرف بالعرفان الرحمانى وتعقل العدمية الذاتية لنفسه او افتناء الافعال والصفات والذات وصبرورة نفسه باقيا ببقاء الحق ليس الا للانسان الكامل .

الانسان الكامل بالذات مصداق هذه الاشعار وهى

مقصد خلق جهان مرأت اسماء وصفات

زينت افرائيم سرير وافر شهاهانه هم
 آفرين آفرينش زيب اورنك شهي
 نور چشم صاحب خانه چراغ خانه هم
 يعنى ان الانسان الكامل هو المقصود الا عظم لا يجاد العالم و مرأة للاسماء
 والصفات و مزين العرش والرئيس الا عظم هو .
 محسن الخلق لا يجاد زينة و زايا الملكوت نور عين صاحب الدار
 و سراجها هو ففى الحقيقة لا تصدق هذه الاشعار الا على الذات العالية
 والصفات السامية لحبيب الله سيدنا محمد المصطفى و نبيه المجتبى صلى الله عليه
 وآله وسلم .

« الانسان الكامل بالعرض ، كان فى كل زمان و يكون بظل كنت
 نبيا و آدم بين الماء و الطين نائبا و خليفة و اذ لم يبق الانسان فى عالم
 الشهادة الذى هو محل النظر الالهى قامت القيامة الكبرى .
 » صاحب الوحي ،

الولاية - قد يقال للقرب الربانى ولاية فهى اذا اعم من النبى اما الانبياء
 فكون فيهم جهتان الاولى هى اخذهم الوحي عن جهة قرب الخالق
 و الثانية تبليغهم الناس عن جهة قرب الخلق فعنى قولهم ان الولاية افضل
 من النبوة هو ان جهة الخالق افضل من جهة الخلق لا ان الاولياء الذين
 هم اتباع افضل من متبوعهم اى الانبياء - سلام الله عليهم اجمعين .

« ب » لا بد للنبوة من العصمة و اما الوحي فهو امر يقينى لتتميم الحجة
 على التبايع الى الخلق - بخلاف الولاية فان العصمة فيها ليست بضرورية
 فتحص من هذا ان كون الالهام يقينيا ايس بضرورى و الولي تابع للنبي
 و معهم احكامه الناس اذ عصمة النبي المتبوع كافية شافية .

« غير صاحب الوحي »

في كل زمن يكون القطب الا عظم واحدا تحته قطبان للعالم العلوي والسفلي واربعة اوتاد وسبعة ابدال - ويكون في كل المدة قطب ايضا - وبعض الا واما يكونون افرادا ليسوا تحت اثر الا قطاب وأمرهم وخلا هؤلاء فبعض مجنونون وبعض محببون وبعض لا يشعرون بولاية انفسهم فاذا ماتوا وارتفعت الجحج عن ابصارهم حصل لهم ادراك ما اعد من منح الله جل شانه لهم .

« الجن »

هم مثل البشر ذوو عقول وتوالد وتناسل واكنهم بالنسبة الى عوام الانس الطف ويكون الجزء الناري فيهم از يدفهم يتشكلون باشكل مختلفة ولا يراهم عوام الانس الا ان اراد الجن فيرى واذ تشكل الجن وتجسم في عالم الشهادة ترتبت عليه جميع آثار عالم الشهادة ولوازمه مثلا اذا تشكل الجن في صورة الحية وجد فيه السم ومات بضرب خشبة . والحاصل انهم بسبب كونهم من ذوى العقول مكلفون كالانس لذلك سمي الانس والجن الثقيلين وتمتد اعمارهم بالنسبة الى الانس .

« الجن الخبيث »

وهم الشياطين ما خلقوا الا لتضليل عباد الله رئيسهم وزعيمهم اللعين ابليس الذى خلق قبل آدم ابى البشر عليه السلام وينظر الى يوم يبعثون .

« الجن الغير الخبيث »

وهم العوام من الجن . واعلم ان الجن يكون فيهم التمدن وفيهم الصالح والطالح والكافر والمسلم ومنهم من قد تشرف بشرف محبة

خير الخلائق سيد الاصفياء وخاتم الرسل والانبياء صلى الله عليه وسلم
 « عالم البرزخ »،

عالم البرزخ يقال له عالم المثال الثانى والقبر ايضا « ب » وما بعد
 الموت الى قيام القيامة واتيان الساعة . ففى عالم البرزخ يظهر باطن
 الانسان وباعتبار الاعمال تترتب الراحة والكلفة بالجملة « ج » ويكون
 لاهل عالم البرزخ ربط ما باهل عالم الشهادة لذلك يحصل هؤلاء من
 علم واطلاع ما باحوالهم ولكن علم البرازخ قليلا ما ينكشف لاهل
 عالم الشهادة . وكثيرا ما يجتمع افراد العالمين فى عالم المثال كما فى المكاشفة
 او المنام وحيث ان اهل البرازخ محجورون لذلك لا يكادون يبينون
 ما يجرى عليهم كفاحا فكان حال هؤلاء كحال مجرم لم تحصل له الفيصلة
 بعد ولم يتخلص فالاخيار فى خير والا شرار فى شر وكان ذاتهم هذا
 ومقدمة لقيام الساعة .

« عالم القيامة »،

اى عالم الحشر . اعلم ان الدنيا فى الحقيقة منام ننتبه منه بعد الموت
 فيظهر حينئذ تعبير ذلك وتنكشف الحقيقة كفاحا هنالك فالرسول
 صلوات الله وسلامه عليه هو المعبر يعبر عن روى احوال الدنيا فلقد ورد
 الناس نيام اذا ماتوا انتبهوا .

ضميمته

« النجاة »،

هل من خروج للكفار من النار ؟
 اللهم لا تقوله تعالى وما هم منها بمخرجين وفى تخفيف العذاب عنهم
 قد اختلفت الصوفية فقال بعضهم بعد المسكت الطويل ولبتهم فيها احقابا

بالويل والعويل اذا غلب الحب الذاتى لله جل مجده على غضبه وخطئه و
انكشفت على اهل النار اعيانهم الثابتة ووضع الرحمن قدمه فى النار حصلت
ثمرة سبقت رحمتى على غضبى من الرحيم الغفار . وتبدل العذاب بنعيم
مخصوص منّا من العزيز الجبار . وجرم الباقون بخلاف ذلك . فلا
سبيل الى تخفيف ما هم فيه هناك . عملا بقوله تعالى من كان فى هذه
اعمى فهو فى الآخرة اعمى واضل سبيلا وما ربك بظلام للعبيد
بل العذاب الا بى نتيجة عن مهمهم على الكفر الدائمى جزاء وفاقا .
اللهم توفنا مسلمين والحقنا بالصالحين .

« مسائل مهمة »

عند القائلين بكون الاعدان الثابتة مجعولة علما وخارجا الجمل عندهم
بمعنى الاحتياج . والاعدان الثابتة فى وجودها العلمى والخارجى محتاجة
للواسب جل مجده والعلم وكذا المعلومات مفتقرة الى ذات العالم .

والامور الانزاعية محتاجة للنزع عنها . ومن قال ان الاعدان
الثابتة ليست مجعولة خارجا فكانه لا يعتقد فى المعلومات المتقدمة قبل
قول كنى انها مجعولة . حيث ان الاعدان الثابتة ليست مجعولة عنده الا
اذا تعلق بها قول كنى . فعند القائلين بهذا لقول الجمل بمعنى الخلق .
وظاهر ان الآثار لا ترتب ولا يعطى الوجود الخارجى ولا توجد
الموجودات الا بعد كنى . فتحصل من ذلك ان مرتبة العلم متقدمة
على القدرة والا رادة والكلام .

ومن قال ان الاعدان ليست مجعولة مطلقا كيف يحكم ايضا بفساد
قوله لان العلم الالهى وكذا المعلومات الحقّة ليست حادثة . بل الحادث

بمجموع العلم والقدرة الذى هو امر اعتبارى - فكان الممكن فى رأيه لم يتجاوز قدما من عدميته الاصلية والالزم انقلاب الحقائق .

والقائل بالجعل البسيط نظره الى الفيض الاقدس وظهور العين الثابتة فى العلم الالهى .

والقائل بالجعل المركب . يسمى اختلاط الماهية بالوجود جعلاً ومطمح نظره على الفيض المقدس .

اذ كون المعلومات الالهية موجودة او منشأ للآثار ليس بضرورى الا ان اختلاط العين الثابتة بالوجود لا بدمنه .

ومن لم يكن مقرا بالصفات الالهية فكانه ينكر انضمامها واستقلالها بالذات - والقائل بالاسماء والصفات قائل بانها انتزاعية - والقائل بالاختيار والقدرة للعبد ضعيف النظر لا يرى الا عالم الشهادة محجوب النظر عن رؤية ظل القدرة الالهية على العين الثابتة .

ومن قال ان العبد مجبور فنظره على العدمية الذاتية للممكن باعتبار القنائية ومن نفى الجبر والاختيار فهو فى حال الجمع والبقاء ونظره على الاطلاق والتقييد كليهما فهذا هو الموصوف بالكمال والمتلذذ بطائف الحكمة الالهية على كل حال .

وكذا قائل بامكان رؤية البارئ عز اسمه نظره على التجليات المثالية - والنا فى لها نظره على تنزيه كنه الذات العلية - واما انكار التجليات - يقينا من العثرات والذى يقول بحقيقة التجليات ويحكم بالاطلاق وتنزيه الذات هو صاحب التحقيق - وللحق رفيق .

المذاهب في الوجود

والحاصل من بيان ما تقدم من الاختلاف ان من كان نظره محدود في عالم الشهادة يرى ذات الحق ووجوده مبايناً ومغايراً للذات الممكن ووجوده . وهو مذهب علماء الشريعة ومع اعتقادهم بالمباينة المحضة بين ذات الحق وذات الممكن يعتقدون بأن الممكن في كل آن ولحظة . مفتقر لوجود الحق تعالى وذاته العلية . وانه تعالى هو القيوم والمحيط علماً للممكنات . وان صفاته الكمالية ثابتة لذاته تعالى بالذات . ومن كان نظره على الصفات الالهية وعلى عالم الشهادة ايضاً ولم ير شيئاً من الممكنات والمخلوقات اصلياً بل يراها ظلاً لا كمالات الربانية ولا يرى الممكن موجوداً بالذات فمن كان ذامعته يقول في مقابلة كل صفة الهية بضدها اى العدم مثلاً في مقابلة الحياة الموت وفي مقابلة العلم الجهل وهلم جرا في الصفات باسرها فاقائل بهذا لا يرى الالهيات الثابتة ولا المعلومات الالهية موجودة بالوجود العلمى واقائلون بهذا القول هم اليهودية واهل الشهود .

ومن كان بالغ النظر الى مرتبة الاحدية لا يرى الوجود الحق جل شأنه حقاً . وما سوى الله تعالى يعتقده معدوماً بالذات الا انه يسلم لكل شئ مرتبة واحكامه وحفظ المراتب عنده من الضروريات فاقائلون بهذا هم الوجودية والحكم بهذا ليس الا في حال الفناء . اذ نظر السالك مركزاً الى ذات الحق والوجود المطلق لا مجال في تلك المرتبة للمخلوقات والممكنات .

ومن منح البقاء لا يعتقد شيئاً من الاشياء معدوماً او عيناً اصلاً اذ في مذهبه كل شئ معلوم لله ومرتبطة بالاسماء الالهية .

وحقيقة الممكن مرتبطة بالاسم الالهى والاسم الالهى مرتبط و
منتشئ بالذات الالهية . ولو قدرت حقيقة الممكن منفصلة ومغايرة
عن الاسم الالهى لم تكن حينئذ موجودة فى الخارج ولا منشأ للآثار
والاحكام بل لا تكون الا معلومة للحق وفى علمه لحسب .

وكون الممكنات منشاء للآثار وموجودة فى الخارج ليس الا باعتبار
ارتباط العلم مع الاسماء والذات .

والعلم الالهى فى مذهبهم احوال والعوالم باسرها مظاهر للعلم
الالهى . وكذا العوالم وما فيها وما كان منها موجودا فى الخارج كله فى
العلم الالهى وما ذالك الا نزر قليل وشمة يسيرة من العلم الالهى ولكنه
يربط الاسماء والصفات . فاحذر من المفوات . وهذا مذهب المحققين
من الصوفية الكرام المسمى بمذهب العلم او مذهب اهل البقاء او جمع
الجمع او الجمع مع الفسق . وبعضهم يسميه الشهود ايضا ولا مشاحة
فى الاصطلاح .

والمذهب الخامس . مذهب وحدة الوجود وهؤلاء لا يعتبرون
ما به الامتياز ولا يسلمون حقائق الاشياء وينكرون الاحكام والآثار
بالسنتهم .

فاذا اضطرر وانسوا ما يقولونه بالسنتهم وحذوا حذوا اهل التحقيق .
فيا لله العجب من سوء صنيعهم المودى الى العطب . هلا ياكلون الغائط
والنثر الحبيث باعتقاد انه طعام مرئى لو اهلك هؤلاء انفسهم . لاستراح
الناس من ورطتهم . وفى الحقيقة التبس على هؤلاء فهم كلام العرفاء
لان اكابر الطريقة لا ينفون ما سوى الله فى ملفوظاتهم الا بسبب ان

الناس اتخذوا ما سوى الله مستقلا في اعتقادهم وللناس فيما سوى الله انهم اكبر وغفلة - وشغف خطير ولوعة -

نبدو الحقيقة الحقّة ورآء ظهورهم - هب انهم لو اعترفوا ما كان ذلك الا بالفاظهم - يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم -
الا ان اولياء الله انما ارشدوا الناس الى ذات الحق جل مجده - ويعتقدونه سبحانه وتعالى موجودا حقيقةا ومستقلا بالذات - فلا يقولون ان ما سوى الله مفقود - الا بقصد جعل الاشياء مرآة للحق المعبود -
حاشا لله ان يكون مرادهم بنفى ما سوى الله بطلان حقائق الاشياء - ومعاذ الله ان يكون قصدهم ان الاحكام والآثار وما به الامتياز غلط وهباء -

العياذ بالله ان هي الا زندقة محضة والحادث تحت
والمذهب السادس مذهب السو قسطائية فانهم لا يرون العالم الا خيالا صرفا - ويعتقدون الاشياء وانفسهم وهما محضا - ما اغفلهم لم يجدوا من العقل السليم نصيبا ولا حظا - الا يظن اولئك ان هذا العالم ليس خيالا بحتا - بل هو علم الهى مرتبط بذات الله الحى القيوم -
الرب الذى لا تأخذه سنة ولا نوم - لقد علموا ان ما سوى الله غير مستقل واسفا عليهم حيث غفلوا عن ذات الحق التى هى حقيقة مستقلة - وبالذات موجوده - وان من شئ الا وله ربط بها - فكان هولاء لم يجدوا طريقا الى الحقيقة - والى لم تصدر منهم مثل هذه المفوه -
حسرة عليهم لو افنوا انما نيتهم الوهميه - لتجلت لهم الا نانية الحقيقية -
فما هو لاء لا يفقهون - وعجبا منهم كيف يحكون - وانى يصرفون -
لا سيما اذ قد علموا ان الدنيا وما فيها ليست لها حقيقة فى الحقيقة

لواطمأ نوا قليلا وازالوا الخيال والا وهام لوجدوا الله ذا الجلال
والاكرام . اذلا واسطة بين الباطل والحقاق الحقيقة . تفاهم
لما بطلوا الباطل ماذا اخرهم عن تحقيق الحقيقة . وحيث اعرضوا
عن العدم او توجهوا الى الوجود . لفرحوا ببيل المقصود .

ربط الحادث بالقديم

اي ربط وتعلق بين العبد والمعبودا هو كتعلق النجار بالسري .
حيث رتب الالواح واثبتها بالمسامير . كلا والله ليس كذلك لان الوجود .
هو عين ذات المعبود . والسري بعد كمال صنعته . وتام بنيته . لا يكون
محتاجا للنجار . والممكن محتاج للواجب القهار . والعبد في كل آن
ولحظة مفتقر الى المعبود الجبار . ولا ينفك من الممكن احتياجه الذاتي
ولا الافتقار .

وهل بين الممكن والواجب ربط كربط البيضة بالفرخ المنفلق عنها .
فان البيضة تصير فرخا بعينها . فهل صار الرب والعياذ بالله مربوبا لا والله
ان هذا المحال ومستحيل . يلزم منه قلب الحقيقة بلاتاويل . فالله ذو المن
والاحسان . الآن كما كان . غير قابل للتغير فتدبر . ومنزه عن العيوب
والنقائص فتفكر .

وهل يصح ان يقال . ان ربنا الما جددوا الجلال . كل والاشياء
باسرها اجزاء له . اعوذ بالله كافر من قاله . اذ يلزم بانتفاء الجزء
انتفاء الكل البداهه . والكل محتاج في وجوده وتحققه الى الجزء
وذلك ظاهر على اهل الباهه . لانه لولا وجود الاجزاء لما وجد الكل
والله جل شأنه لو فنيت العوالم كلها لما تأثرت ذاته الساميه . ومحتاجة
الى ذاته العلية جميع الاشياء . والله الغنى وانتم الفقراء

وهل يصح ان يقال . ان الممكن محل والواجب هو الحال . حاشا لله
لا يصح ذلك بمحل . اذ بانقسام المحل يلزم انقسام الحال . ويكون الحال
محتاجا الى المحل والواجب جل مجده . وتعالى عظمته . لا يتأثر اصلا
بالكون والفساد فى الممكنات . لانه كامل بالذات . وكما له ازلى وابدى
فاحذر من الهفوات . وتجنب من العثرات .

وهل يجوز لقائل ان يقول ان الممكن والواجب مثلها كمثل البحر
والامواج . معاذ الله ان هذا هو المالح الاجاج . الا ترى فى الامواج
سببها الهواء والله سبحانه لا ضده ولا ند . ولم يكن له كفواً احد .

حتى يرتبط ويشارك احد فى كمال صنعته . واتقان حكمته . لايجاد
المخلوقات . وابداع الموجودات . تعالى الله عما يقول الظالمون علواً
كبيرا . فالخلق ابلج . والسن اهل الصدق لا تتالجلج .

وهل لقائل ان يقول ان الواجب والممكن . مثلها كمثل العنكبوت
ونسجه الواهن . كلا اذبيت العنكبوت من مادة لدرجة اخرجه من
جوفه . حين نسج البيت بيده .

فلا يجوز له ان يقول ذلك والله قطعاً . وتالله ليس الامر كذلك
اصلا . محال ان يخرج شئ من الاشياء من ذات الله فان ذاته عين
الموجود . الا العدم فانه خارج عن ذات المعبود . ولا يوصف العدم
بانه موجود . ونسج العنكبوت . قديبقى بعد موت العنكبوت . واما
وجود الممكن بغير الواجب ولولمحة من الزمن . غير ممكن فتفطن .

وهل لاحد ان يمثل فى الواجب والممكن انها كمثل النخلة
والعاجوم . كلا والله لا يقول ذلك الا الظلوم على نفسه والعشوم .

لان الاستحالة ايضا حاصلة فى العليجوم والنخله . وبعد كونه نخله لم يبق العليجوم وباختلاط الماء والطين واجزاء اخرى كان وجود النخله . فليس لا حدان يقول ذلك بلسان حال ولا مقال . فى شان الله ذى الجلال . فماذا بعد الحق الا الضلال . وليس الله جزأ لأحد . ولا احد جزأ لله الصمد . وليس ربنا كلياً . لان الكلى امر انتزاعى واعتبارى يكون منزعا من الجزئى . فآله بالذات موحود . وبالوجود حقيقى انى التفوه وكيف التطابق فى الرب والا نتزاعى . ان هذا لى الضلال تمادى .

ولا يطلق على الله جل مجده . انه شخص والعبد عكسه . اذلا شئ سوى الله موجود بالذات حتى يقال انه عكس او مرآة لله . لا اله الا الله جل الله . فوجوده هو الشخص . وهو المرآة والعكس . فلا شخص ولا عكس .

فاذا قلت انك بالذات موجود . لزمك الشرك فى الوجود . لان وجود الجزئى الحقيقى لا يقبل التكثر . وهو منحصر فى ذات الحق فتفكر . واذا قلت انك لست بموجود . فمن المتكلم بهذا المقصود . وعن ذات من تصدر النقائص والعيوب . اعن ذات الله الملك الوهوب . تب الى الله غفار الذنوب .

واذا قلت ان الوجود صار عدما . يلزم على ذلك انقلاب الحقيقة حتماً .

واذا قلت انك لست بموجود ولا معدوم . يلزم منه ارتفاع النقيضين بقواعد العلوم . فللاحكام يا هذا الزوم . الله لا اله الا هو الحى القيوم .

ولنختتمها بابيات قالها الامام زين الاسلام ابو القاسم عبدالكريم
بن هوازن القشيري عليه الرحمة والرضوان .

حكمت بالحدوث لكل شئ - وجدناه تغير واستحالة
ودل المحدثات على قديم - يحصلها ولم يقبل زوالا
يخالقها فلمخلوق نقص - وخالقها ابي الالجلالا
قدير عالم سى مر يد - سميع مبصر لبس الجمالا
ولا يحويه قطر او مكان - ولا حد فيستدعي مثالا
وراء او مقابلة وفوقا - وتحتا او يمينا او شمالا
تقدس ان يكون له شبيه - تعالى ان يظن وأن يقالا

وما احسن ما قاله الامام الغزالي

حجة الاسلام عليه الرحمة والرضوان

قل لمن يفهم عنى ما اقول - قصر القول فذا شرح يطول
ثم سرغا مضى من دونه - قصرت والله اعناق الفحول
فهولا اين ولا كيف له - وهو رب الكيف والكيف يحول
وهو فوق الفوق لا فوق له - وهو فى كل النواحي لا يزول
جل ذاتا وصفات وسما - وتعالى قدره عما نقول

وههنا وقف بنا جواد المقال - بمعونة ذى الكرم والجلال - وان
اسعف المولى حسن الحال - سيتم تعريب شرحها بالحسن والجمال -
فان طباعتها عجالة بالبال - والصلواة والسلام على سيدنا محمد الموصوف
بالعز والشرف والمجد والكمال - وآله معادن الخير والسعادة
والسيادة والافضال - واصحابه مناهج الرشاد وانجم الهداية
المبشرين بحسن المثال - والله الحمد فى المبدأ والنال .